



¿Qué desafíos presenta el Sínodo de la Amazonía a la teología? Pensar el problema desde los posibles retos al estatuto epistemológico de la teología*



Vicente Valenzuela Osorio**
Uniagustiniana
Bogotá, Colombia

Para citar este artículo: Valenzuela Osorio, Vicente. «¿Qué desafíos presenta el Sínodo de la Amazonía a la teología? Pensar el problema desde los posibles retos al estatuto epistemológico de la teología». *Franciscanum* 175, Vol. 63 (2021): 1-20.

Resumen

Los desafíos que el Sínodo de la Amazonía presenta a la teología son trabajados en el horizonte de la pregunta por el estatuto epistemológico de la teología, a partir del uso de algunas metáforas empleadas por los textos del Sínodo. En este trabajo se requiere asumir una clave de lectura intertextual y un método que justifique la centralidad de las metáforas y su dinamismo de préstamo con relación a la fundamentación teológica («todo está relacionado», «ecología integral», «mística indígena»). Las metáforas empleadas por los documentos sinodales dan qué pensar a la teología con relación a su constitución interna. Le abren el camino para comprenderse de otra manera. Ese es el caso de: la eclesiología, lo propio del lenguaje teológico, las conversiones y actitudes para el quehacer de la teología, el lugar de la ritualidad y el valor de lo local con relación al *intellectus* del misterio y al depósito de la fe, la interculturalidad y la sinodalidad, entre otros.

Palabras Clave

Estatuto epistemológico de la teología, metáforas-categorías, intertextualidad, lenguaje de la teología, comprensión.

What challenges does the Amazonian Synod present to theology? Conceiving the problem from the possible challenges to the epistemological status of theology

* Este artículo es elaborado a partir de la conferencia de la lección inaugural I-2020 presentada en el programa de Licenciatura en Teología de la Universidad de San Buenaventura. Se enmarca como producto dentro de la investigación: «Sistematización de la comprensión de la unidad de la teología que emerge de la implementación del Sínodo de la Amazonía. Reconfigurar los principios vigentes que rigen la formulación de los fundamentos de la teología», de la Uniagustiniana.

** Licenciado en ciencias religiosas, Magister en teología y Doctor en teología por la Universidad Javeriana; profesor e investigador del programa de teología de la Uniagustiniana, Bogotá (Teología sistemática y Sínodo de la Amazonía). Experiencia docente e investigativa en la Universidad de San Buenaventura, Bogotá (Bioética teológica), Universidad Javeriana, Bogotá (Teología y neurociencias; teología y sexualidad); Université Catholique de Louvain, Bélgica (Théologie et Neurosciences); y Universidad Santo Tomás, Villavicencio (Neurociencias de la conciencia). Director del grupo de investigación Kairós, Uniagustiniana. Contacto: dominevico21@yahoo.com. ORCID: <https://orcid.org/0000-0001-5022-1889>.





Abstract

The challenges that the Synod of the Amazon presents to theology are worked on the horizon of the question of the epistemological status of theology, based on the use of some metaphors used by the texts of the Synod. This work requires the assumption of a key to intertextual reading and a method that justifies the centrality of metaphors and their dynamic lending in relation to the theological foundation («everything is related», «integral ecology», «indigenous mysticism»). The metaphors used by the synodal documents give theology something to think about in relation to its internal constitution. They open the way for it to be understood in a different way. This is the case of: ecclesiology, the proper of theological language, the conversions and attitudes for the work of theology, the place of rituality and the value of the local in relation to the *intellectus* of the mystery and the deposit of faith, interculturality and synodality, among others.

Key Words

Epistemological statute of theology, metaphors-categories, intertextuality, language of theology, understanding.

Introducción

El cardenal Walter Kasper, siguiendo la *Optatam Totius 14*, ha señalado la necesidad de pensar de nuevo la unidad y el sentido de la teología y de hacerlo en diálogo con el mundo contemporáneo¹. Se trata del problema por aquello que da consistencia a la teología en su unidad y diversidad; es una propuesta de indagación que se enmarca en el horizonte de la pregunta por el estatuto interno de la teología. Esta necesidad nace ante los desafíos de la creciente fragmentación de la teología y la pluralidad de saberes; pero también ante el reconocimiento de que el *diálogo* es propio de la misión de la Iglesia, como lo testimoniaría, en su tiempo, el papa Pablo VI².

Ahora bien, no se trata únicamente de un asunto relacionado con la academia, sino también de la relación de esa multiplicidad de saberes con la vida cotidiana de las personas. En este sentido, el magisterio del papa Francisco ha puesto de relieve la conexión intrínseca entre el saber y el vivir. En la *Constitución Veritatis Gaudium* del 2018, ha pedido que la reforma de los estudios eclesiásticos busque el sentido de la fe, la unidad con la vida creyente

¹ Walter Kasper, *La teología a debate. Claves de la ciencia de la fe* (Maliaño: Sal Terrae, 2016), 147-148. Por su parte, un comentarista de la *Optatam Totius*, Ramón Prat, señala: «El texto del decreto, con bastante brevedad, asigna una triple finalidad al curso introductorio: a) comprensión del sentido, orden y finalidad pastoral de los estudios eclesiásticos; b) tiempo para fundamentar y penetrar toda la vida por la fe en el misterio de salvación; c) confirmación personal en la vocación sacerdotal con plena generosidad y alegría»: Ramón Prat, «Comentario OT», en *Vaticano II. Historia, doctrina, Documentos*, 501-532 (Barcelona: Regina, 1967), 527.

² En cuanto a la necesidad de dialogar con el mundo, el papa Pablo VI introdujo el concepto de «diálogo» en: Papa Pablo VI, «Ecclesiam Suam», en *Vatican.va* (Vaticano: Libreria Editrice Vaticana, 1964), n. 33-35, consultada en febrero 15, 2020, http://www.vatican.va/content/paul-vi/es/encyclicals/documents/hf_p-vi_enc_06081964_ecclesiam.html.





y el diálogo pertinente con el mundo³. Sin embargo, y será la postura del presente texto, ya desde en la *Exhortación Evangelii Gaudium* del 2013, y la encíclica *Laudato Si* del 2015, y de los movimientos generados a partir de ella, tales como el Sínodo de la Amazonía en América Latina, que esos elementos mencionados van manifestando su conexión intrínseca. La unidad de la teología, la fe, la vida, y la situación actual, se muestran en su constitutividad interna. Evidenciar este asunto, a propósito de lo suscitado en el Sínodo de la Amazonía 2019-2020, será el objetivo que se buscará en este escrito.

1. Pregunta y disposición discursiva

El Sínodo de la Amazonía no trata directamente de teología, aunque sí presupone algunas comprensiones teológicas (diálogo, divinidad, revelación, creación, cristología, eclesiología, misionología, sabiduría, entre otras), que permean su mundo discursivo. A su vez, los textos del Sínodo Amazónico emplean metáforas que van tejiendo el discurso y van ofreciendo elementos que dan qué pensar al quehacer teológico. Se trata de metáforas que van adquiriendo una consistencia categorial y conceptual dentro del discurso y, ofrecen la posibilidad de ir refigurando la organicidad o sistematicidad de la teología. En este horizonte es pertinente la pregunta por los desafíos que presenta el Sínodo de la Amazonía a la teología. Puede hacerse la pregunta por algún otro aspecto, por ejemplo, la pastoral, la ecología, la economía o la educación. Pero el presente artículo opta por reflexionar el tipo de retos que propone a un pensar teológico. Reconoce que la teología es amplia en sus disciplinas; pero, aquí se tiene por prioridad reflexionar acerca del estatuto epistemológico de la teología⁴. La premisa de la que parte es que, el uso de ciertas metáforas que devienen en categorías

³ Papa Francisco, «Constitución apostólica *Veritatis Gaudium*», Vatican.va (Vaticano: Libreria Editrice Vaticana, 2018), n. 1-3, consultada en febrero 15, 2020, <https://press.vatican.va/content/salastampa/es/bollettino/pubblico/2018/01/29/gau.html>.

⁴ La novedad del presente artículo reside en que busca un acercamiento teológico al Sínodo de la Amazonía y lo hace siguiendo la pregunta por una epistemología teológica. Considera que las metáforas y categorías del Sínodo afectan la comprensión interna de la teología de cara a los desafíos del siglo XXI. No existen trabajos en este sentido. Además, no existen acercamientos desde una teología sistemática que se pregunta por los fundamentos teológicos en el caso del Sínodo. Sí existe una charla en inglés que presenta un revisionismo teológico al Sínodo Amazónico, y lo hace con una actitud apologética, condenatoria, incomprensiva y negativa del Sínodo Amazónico. No es propiamente una charla que se pregunte por los fundamentos de la epistemología teológica ni por ver los aspectos constructivos del camino sinodal en el caso amazónico; más bien busca denigrar las figuras dialogales, interculturales y el magisterio del papa Francisco. Se pone esa referencia en el presente escrito por honestidad intelectual con los antecedentes de estado de arte: Peter Kwasniewski, «A Theological Review of the Amazon Synod», *Youtube.com*, 7 de diciembre de 2019, consultada en marzo 1, 2020, <https://www.youtube.com/watch?v=7n64KqYSnMc>. El texto publicado por el autor en: Peter Kwasniewski, «A Theological Review of the Amazon Synod», *onepeterfive.com*, 4 de diciembre de 2019, consultada en marzo 2, 2020, <https://onepeterfive.com/theological-review-amazon-synod/>; Por otra parte, hay algunos artículos de opinión que hacen una lectura teológica-pastoral del Sínodo en términos positivos y constructivos: Víctor Codina, «Victor Codina SJ: Siete claves teológicas para el Sínodo de la Amazonía», *infodecom.net*, (2019), consultada en febrero 25, 2020, <https://infodecom.net/victor-codina-sj-siete-claves-teologicas-para-el-sinodo-de-la-amazonia/>; Rafael Luciani, «Synod theologian: Francis' Amazon exhortation creates a new moment for Latin America», *ncronline.org*, 18 de febrero de 2020, consultada en febrero 20, 2020, <https://www.ncronline.org/news/opinion/synod-theologian-francis-amazon-exhortation-creates-new-moment-latin-america>.





conceptuales, y el sentido discursivo, afectan la comprensión interna de la teología. En este caso, la pregunta por los retos será una indagar en la manera en que desafía los constitutivos intrínsecos teológicos.

Para tratar el presente problema se han dispuesto los siguientes momentos: a) será pertinente tratar acerca de los aspectos metódicos (hallar claves de lectura y explicitar el uso metafórico y su fuerza metódica dentro de los discursos del Sínodo y bajo la pretensión de un pensar teológico); y, b) presentar de manera organizada algunos de los principales desafíos y la manera en que se van constituyendo en problemática de la comprensión interna teológica (La Iglesia en salida, la vida como centralidad del lenguaje teológico, las conversiones y actitudes fundamentales, la visión integral y mística de la realidad, los desafíos desde los ritos y saberes ancestrales a la inteligencia del misterio y al depósito de la fe, la interculturalidad y sinodalidad como valor de lo particular, algunos elementos críticos de presupuestos sobre la revelación, la cristología y la ministerialidad). Para terminar, se condensarán algunas conclusiones.

2. Aspectos metódicos para un pensar la epistemología teológica desde las metáforas empleadas en el Sínodo Amazónico

2.1 Criterios de lectura

Para poder abordar lo que aquí se busca plantear, es importante reconocer que una clave de lectura de los documentos gestados en torno al Sínodo de la Amazonía, debe ser la intertextualidad⁵. Sin la intertextualidad se corre el riesgo de ver cada documento por separado, y de perder de vista la densidad de las categorías que han ido emergiendo y consolidándose al interior de dicho acontecimiento eclesial. Más bien, los mismos documentos del Sínodo amazónico dan fe de aquella intertextualidad: remiten a varios textos del magisterio y a diversos autores. Es llamativo, por ejemplo, la continua alusión a la poesía (inspirada en la diversidad de la vida, de la cultura. Lugar recurrente en el magisterio del papa Francisco). La voz de la poesía puede ayudar a la salvación del mundo⁶.

Pues bien, los tres textos que se mencionarán aquí como propios del Sínodo serán: *El Instrumentum Laboris*, *el Documento final del Sínodo*, y, *la Exhortación Apostólica Querida*

⁵ También son claves de interpretación centrales a los discursos del papa Francisco, y que permean los documentos del Sínodo amazónico, la «escucha» (siguiendo la filosofía de Michel de Certeau); y, «encuentro». Para un estudio del influjo de Michel de Certeau en la filosofía del papa Francisco: César Moab Carvalho Costa, «O sínodo para a Amazônia; un sínodo marcado pela escuta e pela alteridade», *Pistis Prax* 3, Vol. 11 (2019): 692-702, consultada en enero 28, 2020, https://www.researchgate.net/publication/338202929_O_Sinodo_para_a_Amazonia_um_sinodo_marcado_pela_escuta_e_pela_alteridade Para el desarrollo del concepto «encuentro»: Boris Agustin Nef Ulloa y Adriana Barbosa Guimarães, «A cultura do encontro: Palavras e Gestos em Francisco», *Franciscanum* 172 Vol. LXI (2019): 1-19.

⁶ Papa Francisco, «Exhortación Apostólica Querida Amazonía», (Vaticano: Libreria Editrice Vaticana, 2020), n. 35, 44, 47, consultada en febrero 24, 2020, http://www.vatican.va/content/francesco/es/apost_exhortations/documents/papa-francesco_esortazione-ap_20200202_querida-amazonia.html





Amazonía. ¿Por qué no se citará solamente la *Exhortación*? Porque ella misma, en esta mencionada intertextualidad, reconoce los textos que la han precedido e invita a leer, cuando dice:

Al mismo tiempo quiero presentar oficialmente ese Documento, que nos ofrece las conclusiones del Sínodo, en el cual han colaborado tantas personas que conocen mejor que yo y que la Curia romana la problemática de la Amazonia, porque viven en ella, la sufren y la aman con pasión. He preferido no citar ese Documento en esta Exhortación, porque invito a leerlo íntegramente⁷.

Se trata, como dice el teólogo venezolano Rafael Luciani, de una «clara y novedosa “hermenéutica” entre el “documento final del sínodo” y la “exhortación apostólica” (...) Esto introduce una nueva dialéctica, por primera vez en el magisterio universal entre el peso de un documento Final del sínodo regional y el Magisterio pontificio que le sigue»⁸. Esta intertextualidad es precisada en el cuerpo de un documento pontificio, no solo, como es costumbre, en las citaciones al pie de página. Además de lo mencionado, es llamativa la manera en que las diversas metáforas del discurso se constituyen como categorías discursivas para la teología, y, cómo ellas adquieren volumen significativo a partir de su conexión con textos precedentes tales como *Aparecida* y *Laudato Si*, entre otros.

2.2 Método: El uso metafórico y su advenimiento en categorías para pensar la teología

A partir de *Laudato Si*, se pudiera afirmar que se posiciona un método pertinente a lo que se viene diciendo: el papa Francisco ha tomado metáforas de las ciencias y las ha trasplantado –ayudándose de una reflexión crítica– en el discurso magisterial⁹. Algunas de esas metáforas han devenido en categorías que sirven para pensar la epistemología de las humanidades, y, en lo concerniente a esta presentación, para la epistemología de la teología¹⁰.

Hay que aclarar, de ante mano que, los mencionados textos del magisterio, incluyendo allí los textos del Sínodo de la Amazonía, no tienen por objetivo directo tratar sobre la teología ni sobre asuntos abstractos, sino que versan sobre cuestiones pastorales. Pero esto no contradice el hecho de que su discurso suponga, en varias ocasiones, un trasfondo de tipo teológico. Por ejemplo, Si el *Documento final del Sínodo* habla de interculturalidad, o la *Exhortación Querida Amazonía* habla de diálogo abierto y sincero con las otras culturas, el trasfondo teológico que aparece, en ambos casos, es el problema del tipo de modelo de

⁷ Papa Francisco, «Exhortación Apostólica Querida Amazonía», n. 3.

⁸ Rafael Luciani, «La emergencia de una nueva ‘hermenéutica’ en el magisterio», *Religión Digital*, 12-02-2020, consultada en febrero 12, 2020, https://www.religiondigital.org/opinion/Rafael-Luciani-emergencia-hermeneutica-magisterio-iglesia-amazonia-Papa_0_2203879633.html

⁹ Rafael Amo Usanos, «Fundamentos de ecología integral», *Estudios eclesiológicos* 368, Vol. 94 (2019): 5-37, 8-14.

¹⁰ Sobre el lugar central y mediador de la filosofía y la teología en *Laudato Si*: María Iraburu Elizalde, «La encíclica *Laudato Si* y la universidad: una llamada y un reto», en *Cuidar la creación: estudios sobre la encíclica *Laudato Si** (Pamplona: Eunsa, 2016), 21-37, 29-30.





revelación y del tipo de cristología (exclusivismo, inclusivismo, inclusivismo pluralista, pluralismo, y demás), que posibilitaría una auténtica interculturalidad¹¹.

Pues bien, aclarado lo anterior cabe recalcar que, desde *Laudato Si*, el magisterio ha tomado metáforas de la filosofía natural y del paradigma científico y las ha llevado a campos de aplicación pastoral, no sin ello perder de vista el trasfondo o es presupuesto teológico. Un ejemplo claro de esto pueden ser las expresiones: «el tiempo y el espacio no son independientes entre sí», o, continuando con la evocación de la *Exhortación Apostólica Evangelii Gaudium*, «el tiempo es superior al espacio»¹². Se trata de metaforizaciones que, hacen parte del terreno de la física contemporánea, y que, dentro de los textos magisteriales devienen, bajo una mediación reflexiva, en categorías teologizables. Lo mismo ocurre en el caso de «todo está conectado» o, «el todo es superior a la parte» o, «ecología integral»¹³.

Estas categorizaciones hacen parte de la clave de bóveda de los discursos que han animado al Sínodo de la Amazonía¹⁴. Así pues, se tiene que, en cuanto a un método a seguir,

¹¹ «Anunciar la Buena Nueva de Jesús implica reconocer los gérmenes del Verbo ya presentes en las culturas. La evangelización que hoy proponemos para la Amazonía, es el anuncio inculturado que genera procesos de interculturalidad, procesos que promueven la vida de la Iglesia con una identidad y un rostro amazónico». Asamblea especial del Sínodo de los obispos, «Documento final del Sínodo de la Amazonía», *sinodoamazonico.va* (Vaticano: Secretaría general del sínodo de los obispos, 2020), n. 55, consultada en febrero 20, 2020, <http://www.sinodoamazonico.va/content/sinodoamazonico/es/documentos/documento-final-de-la-asamblea-especial-del-sinodo-de-los-obispo.html>.

¹² Papa Francisco, «Laudato Si», *Vatican.va* (Vaticano: Libreria Editrice Vaticana, 2015), n. 138, consultada en diciembre 20, 2019, http://www.vatican.va/content/francesco/es/encyclicals/documents/papa-francesco_20150524_enciclica-laudato-si.html; Papa Francisco, «Exhortación Evangelii Gaudium», *Vatican.va* (Vaticano: Libreria Editrice Vaticana, 2013), n. 222, consultada en noviembre 15, 2019, http://www.vatican.va/content/francesco/es/apost_exhortations/documents/papa-francesco_esortazione-ap_20131124_evangelii-gaudium.html

¹³ Rafael Amo Usanos, «Fundamentos de ecología integral», 8-14. Sobre el ejercicio de trasplante de metáforas al magisterio: «Lo que se propone es valorar como gran novedad la incorporación al magisterio de una categoría de la filosofía natural, el sistema abierto, que explica la naturaleza de la vida, de los sistemas vivos y los ecosistemas en un paradigma científico y filosófico postmecanicista, y que es el último soporte teórico de los principios de la ecología integral», Rafael Amo Usanos, «Fundamentos de ecología integral», 6-7.

¹⁴ Mutua dependencia del espacio-tiempo y superioridad del tiempo. Papa Francisco, «Exhortación Evangelii Gaudium», n. 222-225; «Laudato Si», n. 138; Asamblea especial del Sínodo de los Obispos, «Instrumentum Laboris del Sínodo de la Amazonía», *sinodoamazonico.va* (Vaticano: Secretaría general del Sínodo de Obispos, 2019), Capítulo III, consultada en noviembre 21, 2019, <http://www.sinodoamazonico.va/content/sinodoamazonico/es/documentos/instrumentum-laboris-del-sinodo-para-la-amazonia.pdf>); «El todo es superior a la parte», Papa Francisco, «Exhortación Evangelii Gaudium», n. 234-237; «Exhortación Apostólica Querida Amazonia», n. 104; «Todo está conectado», Papa Francisco, «Laudato Si», n. 16, 70, 91, 92, 117, 120, 142, 240; Asamblea Especial del Sínodo de Obispos, «Instrumentum Laboris del Sínodo de la Amazonía», 8, 20, 25, 69, 100; Asamblea especial del Sínodo de los obispos, «Documento final del Sínodo de la Amazonía», n. 9; Papa Francisco, «Exhortación Apostólica Querida Amazonia», 5, 41; «Todo es interdependiente», Papa Francisco, «Laudato Si», n. 86, 164; Asamblea Especial del Sínodo de Obispos, «Instrumentum Laboris del Sínodo de la Amazonía», n. 95; Papa Francisco, «Exhortación Apostólica Querida Amazonia», n. 73; Ecología integral, Papa Francisco, «Laudato Si», n. 10, 11, 62, 124, 137ss, 159, 225, 230; Asamblea Especial del Sínodo de Obispos, «Instrumentum Laboris del Sínodo de la Amazonía», Parte II; Asamblea especial del Sínodo de los obispos, «Documento final del Sínodo de la Amazonía», Capítulo IV; Papa Francisco, «Exhortación Apostólica Querida Amazonia», n. 1, 58; Tránsito,





se han planteado dos cosas: a) la intertextualidad; y, b) el intercambio metafórico dado con el recurso de una mediación reflexiva. Esta manera de proceder se convierte en un primer pretexto para una consideración del quehacer teológico. El Sínodo Amazónico asumirá estas categorizaciones y las interpretará desde las necesidades vitales de la Pan-Amazonía. Así las enriquecerá en su significación y en su sentido. Esto sucede así, por ejemplo, cuando reconoce que «todo está conectado», y que «todo es interdependiente», y de inmediato sugiere que, en la Amazonía, además, la vida está en un constante flujo y tránsito. En ese caso, reviste aquella relacionalidad con un rostro específico: lo viviente que se mueve y se transforma, es decir, cuando propone al Río Amazonas como metáfora de las «aguas del Espíritu», o cuando denuncia el tránsito inhumano de la vida en el rostro de los más pobres (indígenas, jóvenes, mujeres), que se ven forzados a migrar debido a la violencia, a la miseria o a la persecución sistemática llevada a cabo por las multinacionales que quieren despojar a los indígenas de sus tierras¹⁵. Así, es que esa pan-relacionalidad tematizada en el magisterio del papa Francisco, asume un rostro concreto en el Sínodo Amazónico: el tránsito de la vida, y como asunto central, la denuncia de que las acciones mundiales están afectando la vida de los pobres¹⁶.

No solamente ocurre con el asunto de lo relacional, también ocurre en el caso de la «ecología integral». La Amazonía logra, de forma magistral, identificar el rostro que posibilita lo integral. Una vez más aparece la vida, lo viviente, como centro de la reflexión. En el campo de la educación en general, los documentos del Sínodo piden que haya una interculturalidad, una interreligiosidad y una interdisciplinariedad. Estos tres términos requieren ser leídos desde el marco epistemológico de la ecología integral. Por eso, el *Instrumentum laboris* pide que haya un giro en la comprensión de la educación¹⁷. Ya no se trata de sectorizaciones del saber, ni de especializaciones, sino, de un organismo de comunión entre saberes. Llama la atención que esa comunión de lo «inter», es obra del Espíritu Santo¹⁸. El fundamento de este organismo de diversidad es la relacionalidad de la vida, y en ella, la dinámica del Espíritu. Dicha relacionalidad se convierte en una «categoría humana fundamental»¹⁹. En este giro que se le pide a la educación, se le concede un lugar central y mediador al humanismo, pues es quien «convoca los distintos saberes»²⁰. Algunos estudios han señalado que, a partir de *Laudato Si* el rol de la filosofía y de la teología vuelve a ser fundamental en el entrecruces de saberes y en la reforma de las universidades²¹. De allí la

cambios, transformación, Asamblea Especial del Sínodo de Obispos, «Instrumentum Laboris del Sínodo de la Amazonía», n. 16, 32, 77, 85, 135; Asamblea especial del Sínodo de los obispos, «Documento final del Sínodo de la Amazonía», n. 2,6, 10, 30, 70; Papa Francisco, «Exhortación Apostólica Querida Amazonia», n. 14, 16, 37, 46, 58.

¹⁵ Asamblea especial del Sínodo de los obispos, «Documento final del Sínodo de la Amazonía», n. 38, 8, 13, 29, 30.

¹⁶ Víctor Codina, «Victor Codina SJ: Siete claves teológicas para el Sínodo de la Amazonía».

¹⁷ Asamblea especial del Sínodo de los Obispos, «Instrumentum Laboris del Sínodo de la Amazonía», n. 136-138,

¹⁸ Papa Francisco, «Exhortación apostólica Querida Amazonía», n. 68-69, 94, 106.

¹⁹ Asamblea especial del Sínodo de los Obispos, «Instrumentum Laboris del Sínodo de la Amazonía», n. 47.

²⁰ Asamblea especial del Sínodo de los Obispos, «Instrumentum Laboris del Sínodo de la Amazonía», n. 141.

²¹ María Iraburu Elizalde, «La encíclica Laudato Si y la universidad», 29-30.





importancia de tratar lo referente al cuidado del planeta, de la casa común, y lo concerniente a la diversidad de saberes y de acciones, desde una visión integral de humano²². En ello tienen un papel importante las humanidades.

3. Pensar el problema desde los retos a una epistemología teológica

3.1 El rostro amazónico exige una teología en salida

En este marco expositivo, el Sínodo de la Amazonía da mucho que pensar a la teología. La abundancia de categorías hace que el interés del teólogo o de la teóloga recaiga sobre la comprensión interna de aquello que concibe como quehacer teológico (epistemología teológica). No es que el Sínodo tenga por propósito la reflexión teológica, pero sí la presupone y da qué pensar. Principalmente ese pensar recae sobre la comprensión del estatuto epistemológico de la teología y sobre el carácter de unidad y sentido del saber teológico. Es así, en primera instancia cuando el Sínodo pone por centralidad la vida y el cuidado de la vida:

«El tema central es la vida, la vida del territorio amazónico y de sus pueblos, la vida de la Iglesia, la vida del planeta». (*Instrumentum laboris*- IL- 8). Y la vida es un tema profundamente bíblico: Dios Padre es el creador de la vida, Jesús ha venido para darnos vida en plenitud (Jn 10,10), el Espíritu Santo es vivificador, Señor y dador de vida²³.

Este asunto ya es un desafío a quien quiera hacer teología pues le invita a salir de sus zonas de confort y a integrar en su sistema de comprensión las nuevas metáforas y categorías que van emergiendo. Específicamente, en el caso de una teología que tenga por objeto y centralidad la vida misma y los medios de cuidar de ella. En pocas palabras, esas nuevas metáforas inciden en la comprensión de la teología como sistema o como organicidad. No se trata de categorías temáticas que deban ser tratadas como ramificaciones dentro del quehacer teológico, sino, de metáforas que afectan la comprensión propia del *intellectus* de la teología. La vida (como *Bios* como *Zoé*, es decir en el sentido biológico, pero también cósmico y divino)²⁴, exige la transformación de la comprensión teológica y eclesial:

Esta vida es algo integral, incluye la vida del planeta, la vida humana material, cultural y espiritual de los pueblos amazónicos, la vida plena de las comunidades eclesiales amazónicas es la vida humana comenzando por lo más elemental y material (*bios*) y es la vida pena, salvífica, divina que nos comunica el Espíritu del Señor resucitado (*zoe*)

²² María Iraburu Elizalde, «La encíclica Laudato Si y la universidad», 35-37.

²³ Víctor Codina, «Victor Codina SJ: Siete claves teológicas para el Sínodo de la Amazonía».

²⁴ También en R. Panikkar, el concepto de eternidad y de tiempo (tempiternidad), está asociado a la vida concreta y a la vida en sentido universal y divino: Victorino Pérez y José Luis Meza, «Tempiternidad, el carácter tempiterno de la realidad», *Diccionario Panikkariano* (Barcelona: Herder, 2016), 276-283. También se pone a consideración el giro de la comprensión del objeto de la teología como algo referido a Dios y a su revelación (objeto formal), hacia un lenguaje teológico que tenga como centralidad la vida (Bios-Zoé). Esto estaría en consonancia con la centralidad del vivir y de la vida en algunas tradiciones bíblicas y en padres de la Iglesia como es el caso de San Ireneo de Lyon.





(IL 11). Corresponde a la Iglesia anunciar y defender la vida y denunciar y luchar contra todas las amenazas de muerte²⁵.

Cabe explicar esto. Si la vida y el cuidado de la vida se sitúan como centro y lenguaje de la teología (en términos clásicos, como objeto de la teología), entonces, el primer reto es aclarar el sentido en que lo divino es vida o la vida es divinidad, y hacerlo en un modelo que evite el dualismo, que evite también el panteísmo, y que sea capaz de asumir la relacionalidad como eje de comprensión. Muchas veces, a este modelo se le ha llamado panenteísmo (*pan-en-theos*); y un panenteísmo que implica el ser kenótico de la divinidad²⁶. Sin embargo, esto requiere ser clarificado por la teología misma en el caso de reflexionar de nuevo su sistemática. Este es un reto a la teología a hacerse desde nuevas categorías, es decir, transitando desde los conceptos que le han brindado seguridad hacia nuevas tierras o nuevos lenguajes capaces de dialogar con otros saberes, culturas, experiencias, visiones de mundo y demás.

Muchas veces los documentos del sínodo evocan esos giros que se presentan bajo un nuevo lenguaje y paradigma. La teología no estaría exenta de tender hacia ellos. Por ejemplo: capacidad de aportar en la aparición de un nuevo sistema socio-cultural donde el ser humano y lo viviente sigan siendo el centro del accionar mismo; la capacidad de denunciar cuándo la relacionalidad constitutiva del vivir está siendo afectada por la corrupción; la capacidad de generar modos de encuentro capaces de sobrepasar el neocolonialismo postmoderno; la capacidad de aunar saberes ancestrales con saberes tecnocientíficos modernos; estar a la vanguardia de formas alternativas de justicia, reconociendo que quien decide hacerse desde una ecología integral se ve abocado a una transformación del paradigma de justicia (una justicia ya no de dar a cada quien su derecho, sino una justicia del cuidar); es capaz de comprender que los derechos humanos no son solamente un asunto de consenso social, sino una norma de fe (en esto la exhortación *Querida Amazonía* hace un giro importante: no solo el dogma es asunto de fe, sino también los derechos humanos). La lista puede alargarse, pero basta mencionar estos.

3.2 Conversiones y actitudes

Pero para dejarse afectar en el *intellectus* mismo de la fe y, por su puesto, de la teología, se requiere seguir la pista a las conversiones propuestas por el Sínodo, y, propiciar ciertas actitudes. Sin estas conversiones y actitudes, el esfuerzo queda sólo en el papel. Son la conversión de paradigmas y lenguajes, y las actitudes que se dirán enseguida, las que permitirán aunar fe y vida, discurso y praxis.

²⁵ Víctor Codina, «Victor Codina SJ: Siete claves teológicas para el Sínodo de la Amazonía».

²⁶ El concepto de panenteísmo y de kénosis han sido bastante trabajados dentro del diálogo teología y ciencia. Así, en: Javier Leach, «Emergence and Transcendence in Philip Clayton. His Moderate Ideas Place Him in an Ideal Position for Dialogue», en *Pensamiento* 242, Vol. 64 (2008): 1109-1113, 1110-1112; Philip Clayton, *Adventures in the Spirit. God, World, Divine Action* (Minneapolis: Fortress Press, 2008), 64-115; Olga Consuelo Vélez, «Del Dios omnipotente a la “humildad de Dios”. Una reflexión sobre la evolución en perspectiva kenótica», *Franciscanum* 157, Vol. LIV (2012): 19-50.





En primer lugar, se hace la invitación a la conversión hacia una ecología integral. Esto significa, asumir la ecología no solo en sus dimensiones biológicas o ambientales, sino también en sus dimensiones sociales, culturales, económicas y espirituales. Evitar el antropocentrismo, pero también evitar el biocentrismo. Se trata a todas luces de una relacionalidad donde lo viviente es centro, y por lo mismo es centro lo humano, aunque sin acaparar la exclusividad. Se invita a una conversión comunitaria, personal, pastoral, cultural, y, sinodal²⁷. Cabe mencionar brevemente una de ellas: la conversión sinodal. Esta se refiere a dotar de nombre eclesial a la inter-relacionalidad, a la interdependencia, y a lo dialógico. El nombre de aquellos «inter», es la sinodalidad. Tanto el papa Francisco como los obispos reconocerán que esa es la manera propia de la Iglesia en sus comienzos, en la época de los Padres de la Iglesia, y en el Vaticano II. Cabe decir que esa sinodalidad tiene connotaciones especiales que vale la pena retomar un poco más adelante.

Ahora bien, esas conversiones requieren unas actitudes específicas. Una actitud se refiere a lo que afecta al ser mismo de alguien, de su opción fundamental, de su existencia y su estilo de vida. Por ejemplo, no es posible concebir un mundo relacionado e interdependiente, ni concebir la vida en sus dinamismos, sin una actitud de mística. El papa Francisco lo dirá a propósito de los saberes indígenas que pueden ayudar al mundo a recuperarse de la devastación: «mística indígena de la interconexión e interdependencia... mística de gratitud que ama la vida como don... mística de admiración sagrada»²⁸. Este es un punto de convergencia entre lo propio indígena en América y lo propio cristiano. También en la tradición del cristianismo, la mística ha tenido un lugar relevante a la hora de descubrir cómo está constituida la realidad, el cosmos, lo viviente, la divinidad. Pues bien, los documentos del Sínodo insisten en esa actitud pues la mirada de la mística es la que puede hacer que se contemple la realidad en su comunión o integralidad²⁹. Este asunto también es un hito en algunos estudios académicos contemporáneos³⁰.

Pues bien, junto a esa mística, estrictamente hablando, el papa Francisco suma otras actitudes que son pertinentes al tema que se trata aquí: la necesidad de indignarse como lo

²⁷ Sobre la conversión comunitaria: Papa Francisco, «Laudato Si», n. 219; la conversión personal: Papa Francisco, «Laudato Si», n. 218; la conversión pastoral: Asamblea especial del Sínodo de los obispos, «Documento final del Sínodo de la Amazonía», n. 39-40; conversión cultural: Asamblea especial del Sínodo de los obispos, «Documento final del Sínodo de la Amazonía», n. 62-64; y conversión sinodal: Asamblea especial del Sínodo de los obispos, «Documento final del Sínodo de la Amazonía», n. 86-92.

²⁸ Papa Francisco, «Exhortación apostólica Querida Amazonía», n. 73. En el esfuerzo de «amazonizar» la Iglesia, esta mística implica no solo a lo indígena, sino a todo lo ancestral de la tierra.

²⁹ Por ejemplo, Querida Amazonia repite unas cuatro veces «mística» y unas diez veces «contemplación»: Papa Francisco, «Querida Amazonia», n. 12, 46, 51, 52, 55-57, 73, 77, 83.

³⁰ Este asunto de la relación entre la realidad integral, la contemplación y la mística también han sido tratado por otros autores. Cabe señalar el caso de R. Panikkar para quien la visión relacional (cosmos-theos-anthropos), requiere la mirada mística: Raimon Panikkar, *Ecosofía. Para una espiritualidad de la tierra* (Madrid: San Pablo, 1994), 111-113; Victorino Pérez y José Luis Meza, «Mística cosmoteándrica», en *Diccionario panikkariano* (Madrid: Herder, 2016), 197-201. Un estudio que evoca la relación entre complejidad, educación y la visión de la realidad en su integralidad: Jaime Laurence Bonilla Morales, *Educación religiosa escolar en perspectiva de complejidad* (Bogotá: Editorial Bonaventuriana, 2015).





hizo Moisés o como lo hizo Jesús³¹. Esto hace recordar que muchas veces la indignación es mal vista en ambientes formalizados e institucionalizados. Sin embargo, los obispos claman ante el grito los pobres que mueren a causa de enfermedades por la contaminación, la corrupción en los sistemas de salud, la explotación, y los múltiples atentados a la dignidad humana³²; y, el papa retoma estas denuncias cuando habla de las formas de colonización. Llama a indignarse antes estructuras de esclavitud y de devastación colonizadora de la vida. Esta indignación exige una opción por la vida vulnerable, por el rostro pobre y ayudar a que las personas que son explotadas logren quitarse el lastre de la colonización. Se le pide a la Iglesia hacer una opción también por la profecía, pero con un rol profético transparente, es decir, que deje ver sus intereses. Además, se insiste de nuevo en la necesidad de abrirse a un diálogo auténtico: eso requiere superar la mera dialéctica de argumentos o la dialéctica moral, y pasar a una actitud de diálogo constitutivo, es decir, que arranque desde el reconocimiento contemplativo de que toda la realidad es dialogal. Estas actitudes se pueden sintetizar en una sola: la «contemplación profética», que no es quietismo, sino un estado de alerta sobre el mundo. Esto también incluye la capacidad de educarse en la estética o más bien de darle a la estética sobre el mundo un sentido profético y liberador³³.

3.3 La mística de admiración sagrada y los ritos

Como ya se indicó más antes, todo este dinamismo debe llevar a una conversión que, por ejemplo, en ambientes educativos, sea capaz de aunar las sabidurías ancestrales de todo tipo con los saberes tecnocientíficos modernos. Este es uno de los más formidables aportes del Sínodo a las humanidades y al sentido de universidad y de educación. En esto la teología puede ser pionera dado que ella siempre ha tenido el desafío de tejer entre la tradición viva y las nuevas situaciones del mundo. Pues bien, esa capacidad de articular saberes ancestrales y modernos no podría llevarse a cabo si no hay una mística contemplativa previa: de la realidad como comunión. Solo en esa comunión adquiere sentido el saber que busca articular lo antiguo con lo nuevo, los saberes ancestrales con las tecnociencias³⁴.

Precisamente en este contexto es que se pide que asuntos vitales para la Iglesia y la para la teología, sean interpretados: es decir, los ritos, los ministerios, la sacramentología. Cabe poner de ejemplo el caso de los ritos. El Sínodo pide en reiteradas ocasiones que la ritualidad indígena sea vista como interlocutora válida, y puesta en diálogo con la comprensión cristiana del rito. Es decir, que el saber ancestral indígena sobre el rito afecte la liturgia y los sacramentos. El *Documento final del Sínodo*, n. 117, lo propone así: reconoce

³¹ Papa Francisco, «Querida Amazonia», n. 15.

³² Sobre la voz de los obispos: Asamblea especial del Sínodo de los obispos, «Documento final del Sínodo de la Amazonía», n. 10, 30. Cabe indicar que, estas formas de colonización se han hecho más visibles ante el riesgo de devastación de los pueblos indígenas ocasionado por la pandemia de 2020, y por los intereses de muerte asociados a la corrupción y a la enfermedad: Daniel Díaz Vizzi, «Coronavirus en la Amazonía: “Estamos ante un potencial genocidio”», en Romereports.com, consultada en mayo 10, 2020, <https://www.romereports.com/2020/05/10/coronavirus-en-la-amazonia-estamos-ante-un-potencial-genocidio/>.

³³ Sobre la colonización: Papa Francisco, «Querida Amazonia», n. 9, 16-18, 28-30, 39; sobre el diálogo: Papa Francisco, «Querida Amazonia», n. 2, 26-27, 37-38, 66, 90, 95; acerca de la contemplación profética: Papa Francisco, «Querida Amazonia», 53-57; sobre la estética: Papa Francisco, «Querida Amazonia», 56.

³⁴ Papa Pablo VI, «Ecclesiam Suam», n. 34; Papa Francisco, «Querida Amazonia», n. 51.





que en el mundo católico hay unos 23 ritos diferentes. Y que todos ellos se sostienen en la «función de la misión de la Iglesia». Ahora bien, no se trata de ritos que se han establecido y que ahora reinan por encima de la Iglesia misma y que no pueden ser afectados. Al contrario, afirma que, esas celebraciones de Iglesias particulares afectan: «la tradición del depósito de la fe», «el simbolismo litúrgico», «la organización de comunión fraterna», «la inteligencia teológica de los misterios» y los diversos «tipos de santidad»:

En la Iglesia Católica hay 23 Ritos diferentes, signo claro de una tradición que desde los primeros siglos ha intentado inculturar los contenidos de la fe y su celebración a través de un lenguaje lo más coherente posible con el misterio que se quiere expresar. Todas estas tradiciones tienen su origen en función de la misión de la Iglesia: «Las Iglesias de una misma área geográfica y cultural llegaron a celebrar el Misterio de Cristo a través de expresiones particulares, culturalmente tipificadas: en la tradición del “depósito de la fe” (2 Tm 1,14), en el simbolismo litúrgico, en la organización de la comunión fraterna, en la inteligencia teológica de los misterios, y en tipos de santidad» (Catecismo de la Iglesia Católica 1202; cf. también 1200-1206)³⁵.

Este dato es magnífico pues avala que el encuentro intercultural, interreligioso, e interdisciplinar sí tiene el potencial de afectar el depósito de la fe, el símbolo, la organización, las manifestaciones de santidad, y, lo que aquí interesa sobre manera, la «inteligencia teológica de los misterios». Este diálogo no solamente se realiza con las grandes religiones o las más reconocidas culturas, sino, y es un aporte central, con las religiones afrodescendientes e indígenas y sus respectivas culturas³⁶.

Esto reivindica que, el diálogo auténtico no consiste en ir al encuentro del otro con una justificación personal o institucional de convertirlo a un modo previo o a un estilo de vida, sino que, dialogar implica: respetar campos culturales, de lenguajes, de religión; pero también, que dialogar implica tender puentes, y, lo más fuerte, dejarse afectar en la identidad. El Sínodo de la Amazonía establece una analogía entre el modo de proceder de la historia de la Iglesia con el modo de proceder en el caso amazónico³⁷. De allí, nace la invitación a aprender de ese modo. Ese modo consiste en el encuentro con las culturas, un encuentro que ha tenido la audacia de resignificar el depósito de la fe y la comprensión de la inteligencia teológica. Hacer caso omiso de este modo de proceder es caer en formas solapadas o disfrazadas de neocolonialismos. Para evitar la colonización bajo nuevos pretextos, como el pretexto ecológico, se pide que la Iglesia sea capaz de aprender de las sabidurías ancestrales y dejarse hacer de otra forma en lo ritual, en lo ministerial y sacramental³⁸.

3.4 La sinodalidad y la *norma missionis* en contexto interculturales

El Sínodo plantea como reto el dejarse interpelar y constituir lo específico del cristianismo, desde los saberes ancestrales. Para ello, el papa Francisco recuerda, con el

³⁵ Asamblea especial del Sínodo de los obispos, «Documento final del Sínodo de la Amazonía», 117.

³⁶ Papa Francisco, «Exhortación apostólica Querida Amazonía», n. 32, 40, 42, 51, 70.

³⁷ Papa Francisco, «Exhortación apostólica Querida Amazonía», n. 105.

³⁸ Asamblea especial del Sínodo de los obispos, «Documento final del Sínodo de la Amazonía», n. 14, 52, 54, 111, 116, 119; Papa Francisco, «Exhortación apostólica Querida Amazonía», n. 20.





CELAM de Santo Domingo, lo propio de estos saberes indígenas: «apertura a la acción de Dios», gratitud por los frutos, «carácter sagrado de la vida humana», «valoración de la familia», «sentido de solidaridad», «corresponsabilidad en el trabajo común», «importancia de lo cultural» y «creencia en la vida más allá de lo terrenal»³⁹. A esto se suma como distintivo de la sabiduría indígena: la búsqueda del buen vivir, la organización comunitaria y religiosa que posibilita la armonía y el equilibrio de los ecosistemas, la plenitud en medio de lo sencillo y austero y el cuidado responsable⁴⁰. De esto debe aprender el mundo en general para poder cuidar de la casa común.

Ahora bien, la Iglesia, en ese afán de diálogo propone también un camino propio desde su tradición: la sinodalidad. Este es uno de los nombres del diálogo y de la comunión entre lo diverso⁴¹. Cabe decir a modo de crítica que, si bien es cierto que los modelos de diálogo parecen oscilar entre un modelo de inculturación y un modelo de interculturalidad, también es cierto que, ese doble modelo debe ser leído en clave de sinodalidad. De lo contrario, se tendría, por una parte, a los obispos panamazónicos insistiendo en una interculturalidad, y, por otra parte al papa Francisco insistiendo en una inculturación. Eso mostraría un panorama desalentador, sobre todo si el interés es evitar los nuevos modos de colonización so pretexto de la evangelización.

Pero si estos modelos, ambos presentes en los documentos del Sínodo, son leídos desde la sinodalidad, las cosas pueden ser diferentes. La sinodalidad se presenta como la mesa común en donde la diversidad puede dialogar. La Iglesia presenta este modo de ser como constitutivo de la misión. Con ello hay una valoración de la iglesia particular, pero también, una valoración de las redes que se puedan dar entre iglesias particulares. De hecho, el Sínodo se inspira en el Vaticano II donde, a propósito de las Iglesias orientales, se reconoce que la iglesia latina es iglesia particular cuyo patriarcado es Roma, y cada patriarcado oriental también es particular. Así que se prevé una comunión de iglesias particulares hermanas en igualdad de condiciones y una sinodalidad dentro de las Iglesias particulares⁴².

En el Sínodo amazónico, la sinodalidad reconoce la pluriformidad de la Iglesia que se asemeja a un árbol y sus ramas⁴³; reconoce que el kerygma está en función del amor crucificado y del amor fraterno⁴⁴; que la misión no debe atentar contra la autonomía de la cultura⁴⁵; que el cristianismo no se expresa en un solo lenguaje sino en una multiplicidad suscitada por la novedad del Espíritu⁴⁶; que no hay contradicción entre el Cristo resucitado y

³⁹ Papa Francisco, «Exhortación apostólica Querida Amazonía», n. 70.

⁴⁰ Papa Francisco, «Exhortación apostólica Querida Amazonía», n. 71.

⁴¹ Asamblea especial del Sínodo de los obispos, «Documento final del Sínodo de la Amazonía», capítulo V; Papa Francisco, «Exhortación apostólica Querida Amazonía», n. 2, 96, 103.

⁴² Vaticano II, «Orientalium Ecclesiarum. Sobre las Iglesias orientales católicas», en Vaticano II. Historia, doctrina, documentos (Barcelona: Regina, 1967), n. 3.

⁴³ Papa Francisco, «Exhortación Apostólica Querida Amazonia», n. 66.

⁴⁴ Papa Francisco, «Exhortación Apostólica Querida Amazonia», n. 65.

⁴⁵ Papa Francisco, «Exhortación Apostólica Querida Amazonia», n. 67.

⁴⁶ Papa Francisco, «Exhortación Apostólica Querida Amazonia», n. 69.





la diversidad de visiones o de místicas cósmicas⁴⁷, y otros asuntos más. Es decir, la sinodalidad busca poner de realce el ser misionero fundante de la Iglesia y el respeto por la particularidad. Con ello el respeto por lo diferente. La persona del Espíritu Santo obra lo diferente. Esa luz puede impregnar el sentido de Iglesia y de diálogo entre culturas y entre religiones⁴⁸.

Pero, volviendo al asunto inicial de la intertextualidad en las categorías, la sinodalidad se comprende sí en una Iglesia en salida (aquí se hace presente *Aparecida* y algunas eclesiologías a partir de Vaticano II)⁴⁹; pero también desde una *norma missionis*⁵⁰.

Aunque la *norma missionis* no es una categoría estricta del Sínodo, sí es importante reconocer que en la comprensión eclesial y canónica del papa Francisco subyace esa intelección. Algunos de los inspiradores de esa categoría son canonistas que asesoran al papa y que asesoraron el Sínodo, por ejemplo, el p. Manuel Arroba Conde. Él siempre estuvo preocupado por darle viabilidad canónica a las propuestas del Sínodo (desde el Sínodo de la familia hasta el Sínodo de la Amazonía)⁵¹. Retomando, la *norma missionis* se nota cuando el papa pide que la evangelización sea kerygmática, y cuando reconoce la diversidad de ser del cristianismo.

La *norma missionis* es una categoría importante que va de la mano de otras tales como «Iglesia en salida» y la «sinodalidad». Las tres categorías van asociadas y una explica la otra. Mientras que la sinodalidad se sitúa como *sensus fidei* en las iglesias particulares, un *sensus fidei* que se hace desde el diálogo participativo de todo el Pueblo de Dios, y que requiere discernimiento⁵², también sucede que la sinodalidad invita a las iglesias a recrear nuevos organismos de comunión⁵³. Todo ello como ejercicio de la dignidad bautismal. Ahora bien, es aquí cuando viene la pregunta: ¿y lo permite el derecho canónico? Y es aquí mismo cuando la sinodalidad de la Iglesia debe ser comprendida desde la clave de *norma missionis*.

⁴⁷ Papa Francisco, «Exhortación Apostólica Querida Amazonia», n. 74.

⁴⁸ «En una Amazonia plurirreligiosa, los creyentes necesitamos encontrar espacios para conversar y para actuar juntos por el bien común y la promoción de los más pobres. No se trata de que todos seamos más light o de que escondamos las convicciones propias que nos apasionan para poder encontrarnos con otros que piensan distinto. Si uno cree que el Espíritu Santo puede actuar en el diferente, entonces intentará dejarse enriquecer con esa luz, pero la acogerá desde el seno de sus propias convicciones y de su propia identidad. Porque mientras más profunda, sólida y rica es una identidad, más tendrá para enriquecer a los otros con su aporte específico». Papa Francisco, «Exhortación Apostólica Querida Amazonia», n. 106.

⁴⁹ Acerca de la eclesiología del Vaticano II en el Papa Francisco, a propósito de la categoría «Iglesia en Salida»: Salvador Pié-Ninot, «La eclesiología del papa Francisco», *ATEO* 59, Vol. 22 (2018): 255-286, ver: 262-265.

⁵⁰ La categoría *norma missionis* se desarrolla en: Manuel Jesús Arroba Conde y Michele Riordino, *Introduzione al Diritto Canonico* (Firenze: Le Monnier Università, 2015), 2-3; 69-70; 104-105 y 151.

⁵¹ Sobre el Sínodo de la familia: Manuel de Jesús Arroba Conde, «Desde el Sínodo día 4», en youtube.com, consultada en febrero 12, 2020, <https://www.youtube.com/watch?v=atnewJ3WBDo>. Sobre la participación en el Sínodo amazónico: «Tres claretianos originarios de nuestra provincia en el Sínodo de la Amazonía», en *fatimacmf.org*, consultada en marzo 1, 2020, <https://fatimacmf.org/tres-claretianos-originarios-de-nuestra-provincia-en-el-sinodo-de-la-amazonia/>.

⁵² Asamblea especial del Sínodo de los obispos, «Documento final del Sínodo de la Amazonía», n. 89-90.

⁵³ Asamblea especial del Sínodo de los obispos, «Documento final del Sínodo de la Amazonía», n. 92.





Norma missionis es un esfuerzo de algunos canonistas y misioneros asesores del papa Francisco y de la escuela lateranense de Roma, de darle un justo peso al derecho canónico, es decir, de leerlo desde una clave liberadora (pero también, cosa novedosa, de pensar el aspecto jurídico dentro del sistema teológico). *Norma missionis* es lo propio del ser Iglesia: el envío «Vayan por todo el mundo, prediquen y bauticen en el Nombre del Padre, del Hijo y del Espíritu Santo». Esa norma es el criterio de proceder de la Iglesia entendida Ella misma como misión⁵⁴. Esto se ha dicho de otra manera: pasar de *Lumen Gentium* a *Ad Gentes*; o, pasar de una Iglesia *ex opere operato* a una Iglesia *ex opere operantis*; o, lo que el Concilio Vaticano II propone como sacramento, es decir, no ya signo sensible sino acción de Cristo en la Iglesia. En todo caso, supone una Iglesia en misión⁵⁵.

Pues bien, dado que el derecho y la organización también harían parte de una comprensión fundamental de la Iglesia, se propone que ese derecho sea misionero: la norma de la Iglesia es la misión. Así, la Iglesia no tendría por misión el derecho canónico, ni legislar, sino que la norma eclesial sería definida por el ser misión. Esa sería la clave de la sinodalidad. Por esa razón, hablar de estas categorías en este contexto implica el total reconocimiento de que en la Iglesia sucede la comunión en una diversidad de particularidades. Este sería un camino efectivo de no recaer en modismos neocolonizadores y de potenciar el auténtico diálogo intercultural.

3.5 Algunos aspectos críticos

No se han mencionado las voces críticas que han manifestado que esperaban más del Sínodo Amazónico, sobre todo aquellas que centraron su atención en la ordenación de casados y el diaconado de mujeres. Asuntos relevantes y que no deben ser descuidados en la reflexión; pero que no eran la centralidad del problema del cuidado del planeta y del calentamiento global. Tampoco se ha mencionado algunas posibles carencias en preconceptos teológicos que manejarían los textos sinodales. Se evocarán brevemente puesto que, también serían importantes en una transformación de la reflexión teológica. Así pues, cabe mencionar, en primer lugar, que no se evidenció suficiencia en la reflexión acerca de los presupuestos teológicos sobre la revelación que implican hablar de interculturalidad y de diálogo auténtico. Los textos sinodales hablaron rápidamente de «semillas de Verbo» en otras culturas, y trataron lo Cristo con un notorio modelo inclusivista⁵⁶. Aun así, los documentos siguieron hablando de interculturalidad. Este asunto de la revelación está en directa conexión con la cristología y qué tipo de comprensión se genera en torno a la universalidad y absolutesz

⁵⁴ Manuel de Jesús Arroba Conde y Michele Riondino, *Introduzione al Diritto Canonico*, 2.

⁵⁵ Para un estudio de la eclesiología del Vaticano II en clave de misión: Santiago Madrigal, «La “Iglesia en Salida”: la misión como tema eclesiológico», *RcatT* 2, Vol. 40 (2015): 89-121, consultada en marzo 2, 2020, <https://repositorio.comillas.edu/rest/bitstreams/32487/retrieve>. Para un estudio sobre la relación *ex opere operato* y *ex opere operantis*: Alberto Parra, *La Iglesia. Contextos sociales, textos fundacionales, pretextos mundiales* (Bogotá: Javeriana, 2005), 88.

⁵⁶ Asamblea especial del Sínodo de los obispos, «Documento final del Sínodo de la Amazonía», 14, 43; Una crítica (aunque en otra dirección a la apuntada aquí), a la cristología del Sínodo en: Jorge Urosa, «Cardenal Urosa: El IL del Sínodo para la Amazonía tiene una cristología y una eclesiología muy débiles», *Infocatolica.com*, consultada en enero 12, 2020, <https://www.infocatolica.com/?t=noticia&cod=35918>.





de Cristo, o cómo se podría abrir la comprensión a otros modelos⁵⁷. En segundo lugar, también cabe mencionar la diferencia de enfoques entre el *Documento final del Sínodo* que habló de presbiterado buscando cierta descentralización del ministerio ordenado⁵⁸, y la *Exhortación Querida Amazonia* que habló de sacerdocio y lo centralizó como sacerdocio de Cristo, que en cuanto a la ordenación sería un asunto intransferible y exclusivamente masculino⁵⁹. Este asunto evidenció una teología del sacerdocio que pasó por alto los últimos avances en el tema. De todas maneras, el presente escrito invitaría a concebir estos temas desde la mencionada sinodalidad y apertura a nuevos ministerios en función del cuidado de la casa común.

Conclusiones

Para cerrar este breve aporte a los retos que presenta el Sínodo amazónico a la teología, vale la pena retomar los asuntos nucleares del presente discurso. En primer lugar, se ha postulado que, los elementos brindados por el magisterio del papa Francisco y por el magisterio en torno al Sínodo de la Amazonía, están a la mano para ser reflexionados y para atreverse a dilucidar la sistemática teológica desde dichos elementos. Propiamente, se ha identificado aquí que los retos recaen sobre la comprensión de la epistemología teológica, en cuanto que la pone en una situación de revisión en torno al mundo contemporáneo y sus necesidades. El desafío pasa por la pregunta que la propia teología hace acerca de su *intellectus* constitutivo. El diálogo, la apertura, la relacionalidad, en la teología no son momentos segundos a la teología misma (ni siquiera son momentos segundos a la revelación misma, pues la revelación es abierta en tanto comunicación). Una teología que se comprende desde el inicio como constitutivamente abierta y en diálogo requiere reflexionar ese su ser y cómo se instauran las conexiones y puentes con el resto de los saberes.

Ahora bien, no se trata solamente de saberes, sino de dejarse afectar por la vida misma y por su relacionalidad. La relacionalidad de la teología no es artificial, sino que, según la inspiración del Sínodo, podría decirse que es inherente a su especificidad interna. Esto presupone una constante reflexión sobre los modos en que se establecen las relaciones, dependencias y tránsitos. Se trata, en suma, de un lenguaje que, aunque busque cierta

⁵⁷ Un modelo cristológico inclusivista: «De igual modo, la relación con Jesucristo, Dios y hombre verdadero, liberador y redentor, no es enemiga de esta cosmovisión marcadamente cósmica que los caracteriza, porque Él también es el Resucitado que penetra todas las cosas. Para la experiencia cristiana, «todas las criaturas del universo material encuentran su verdadero sentido en el Verbo encarnado, porque el Hijo de Dios ha incorporado en su persona parte del universo material, donde ha introducido un germen de transformación definitiva»: Papa Francisco, «Exhortación apostólica Querida Amazonia», n. 74; modelo inclusivista basado en las «semillas del Verbo» que continúa hablando de inculturación e interculturalidad: «Anunciar la Buena Nueva de Jesús implica reconocer los gérmenes del Verbo ya presentes en las culturas. La evangelización que hoy proponemos para la Amazonía, es el anuncio inculturado que genera procesos de interculturalidad, procesos que promueven la vida de la Iglesia con una identidad y un rostro amazónico», Asamblea general del Sínodo de los Obispos, «Documento final del Sínodo de la Amazonía», n. 55.

⁵⁸ Asamblea general del Sínodo de los Obispos, «Documento final del Sínodo de la Amazonía», n. 105-111.

⁵⁹ Papa Francisco, «Exhortación apostólica Querida Amazonía», n. 85-90. Sobre la identidad sacerdotal y lo intransferible: Papa Francisco, «Exhortación apostólica Querida Amazonía», n. 87-88.





sistematicidad, no se cierra en sí mismo ni se hace endógeno. En este orden de ideas, la teología sería sistemática, orgánica, pero también dialógica. Derivaría así en una meta-teología, es decir, un saber que está en constante generación y reconocimiento de puentes de interacción. Así se trata de una teología integral. La teología así vista exige reconsiderar aquello que le otorga unidad y sentido en medio de la aceptación de la pluralidad. Será una meta-teología que se declare abierta constitutivamente a otros saberes y experiencias. Pero, valga decir de paso, que requiere de parte de la filosofía una nueva ontología de cara al siglo XXI. Quizás por esto mismo es que, constantemente, los documentos aluden a lo que sería una ontología relacional. Pero dado que el conocimiento de las tecnociencias va aumentando, también esa nueva ontología va siendo una exigencia como tránsito previo al trato de la epistemología teológica.

En este sentido, los elementos brindados por el Sínodo de la Amazonía son pertinentes. Hay un reconocimiento a la comprensión de las divinidades en las diversas culturas, que en el caso de la Amazonía se trata de divinidades que están conectadas al territorio, al agua, al bosque y a la comunidad. Ante estos casos, la teología cristiana no puede simplemente quedarse en la definición de un objeto material y formal que le brinde seguridad sobre su campo. Más bien, en lugar de una teología que se centra en Dios mismo como objeto, o una que se centra en Dios en tanto su revelación y causa (formalidad del objeto), el Sínodo hace una invitación a poner como centro la vida y el cuidado de la vida. Una teología que asume como criterio de su lenguaje y de su comprensión la vida misma, debe aclarar cómo asume la realidad. Es allí cuando se hablaba de la pertinencia de la relacionalidad nominada panenteísmo (no dualismo ni panteísmo). Ese giro hacia la vida exige a la teología reflexionar su epistemología y su constitución. Lo que puede resultar de allí es una teología que transita por diversos campos y saberes y que halla su unidad no en Dios como formalidad sino en la vida misma (Entiéndase como *zoé* y como *bios*).

Pero esto requiere conversiones y actitudes. Principalmente la conversión hacia una visión integral de la realidad, y una actitud mística con capacidad contemplativa, es decir que ve a Dios en todo y todo en Dios (de nuevo en panenteísmo). Ahora bien, queda nominado, pero es urgente reflexionar los alcances. Cabe rescatar que no se trata de una visión mística de tipo gnóstica, sino que siempre tiene por criterio la encarnación, y por ello puede hablar de encuentro entre culturas. Pero que requiere especificar cómo la encarnación permite un encuentro intercultural auténtico. Esa visión mística no está desconectada del mundo ni es etérea, sino que ha optado por los pobres y más vulnerables (exigiendo así incorporar los alcances teológicos de una visión kenótica de la divinidad en el mundo, en la vida y en el pobre; visión kenótica que posibilita el hablar de panenteísmo). Pues bien, la vida misma (que es la centralidad del lenguaje teológico), es vulnerable y vive experimentando el riesgo. Esa visión mística invita a superar la resignación y a tener una voz profética capaz de indignarse ante la destrucción y los sistemas de muerte (y hacerlo con mucha más determinación cuando las vidas vulnerables, como en el caso indígena, son destruidas por una maquinaria de corrupción).

Por último, cabe insistir en que esa unidad de la teología adquiere cohesión en un sentido de realidad que comienza en una visión relacional, avanza por una visión de





comuni3n del cosmos, por una visi3n comunitaria de los seres vivientes y seres humanos, y por una visi3n de sinodalidad en la Iglesia. Son diversas formas de relaci3n; sin embargo, cohesionadas por el vivir mismo. Esa unidad de la teolog3a en la diversidad, le3da desde esa integralidad de la realidad, adquiere sentido y les otorga sentido a sus saberes: a la eclesiolog3a la ubica en dependencia de la comuni3n divina, a la sacramentolog3a en dependencia de la misi3n, al derecho can3nico en dependencia del env3o a anunciar (*norma missionis*), a la liturgia en dependencia de la novedad del Esp3ritu, a la cristolog3a en una constante revisi3n del criterio de revelaci3n en medio de la pluralidad de culturas. No se ha dicho mayor cosa del asunto b3blico e hist3rico. Pero basta decir aqu3, brevemente, que, en la reforma a los estudios en los seminarios, los documentos piden que se modifique el curr3culo teniendo por clave una ecolog3a integral. En ese caso pide que los estudios b3blicos tengan por criterio el kerygma y el kerygma a Jes3s crucificado y el amor al pr3jimo; adem3s que esos estudios b3blicos busquen lenguajes articulados con el desaf3o del aut3ntico di3logo con los s3mbolos y mitos de los saberes ancestrales. En cuanto a lo hist3rico, pide que el pensum ense3e historia de la Iglesia en la Amazonia. Con esto insiste en la dignidad y autoridad de las localidades, y c3mo afectan el dep3sito de la fe y el *intellectus* de teol3gico de los misterios. Bien pudiera ser historia de la Iglesia en cualquier localidad, como historia relevante de la Iglesia. Esto quiz3s era lo que significaba aquello de «Iglesia con rostro amaz3nico» y «amazon3zate».

En suma, lo que se tiene es el desaf3o, el reto, de reestructurar la teolog3a en su organicidad y sistematicidad.

Bibliograf3a

- Amo Usanos, Rafael. «Fundamentos de ecolog3a integral». *Estudios eclesi3sticos* 368, Vol. 94 (2019): 5-37.
- Arroba Conde, Manuel de Jes3s. «Desde el S3nodo d3a 4». En *youtube.com*. Consultada en febrero 12, 2020. <https://www.youtube.com/watch?v=atnewJ3WBDo>.
- Arroba Conde, Manuel Jes3s y Riondino, Michele. *Introduzione al Diritto Can3nico*. Firenze: Le Monnier Universit3, 2015.
- Asamblea especial del S3nodo de los obispos. «Documento final del S3nodo de la Amazon3a». *sinodoamazonico.va*. Vaticano: Secretar3a general del s3nodo de los obispos, 2020. Consultada en febrero 20, 2020. <http://www.sinodoamazonico.va/content/sinodoamazonico/es/documentos/documento-final-de-la-asamblea-especial-del-sinodo-de-los-obispo.html>.
- Asamblea especial del S3nodo de los Obispos. «Instrumentum Laboris del S3nodo de la Amazon3a». *sinodoamazonico.va*. Vaticano: Secretar3a general del S3nodo de Obispos, 2019. Consultada en noviembre 21, 2019. <http://www.sinodoamazonico.va/content/sinodoamazonico/es/documentos/instrumentum-laboris-del-sinodo-para-la-amazonia.pdf>.
- Bonilla Morales, Jaime Laurence. *Educaci3n religiosa escolar en perspectiva de complejidad*. Bogot3: Editorial Bonaventuriana, 2015.
- Carvalho Costa, C3sar Moab. «O s3nodo para a Amaz3nia; un s3nodo marcado pela escuta e pela alteridade». *Pistis Prax* 3, Vol. 11-3 (2019): 692-702. Consultada en enero 28,





2020.
https://www.researchgate.net/publication/338202929_O_Sinodo_para_a_Amazonia_um_sinodo_marcado_pela_escuta_e_pela_alteridade.
- Clayton, Philip. *Adventures in the Spirit. God, World, Divine Action*. Minneapolis: Fortress Press, 2008.
- Codina, Victor. «Victor Codina SJ: Siete claves teológicas para el Sínodo de la Amazonía». *infodecom.net*. (2019). Consultado en febrero 25, 2020. <https://infodecom.net/victor-codina-sj-siete-claves-teologicas-para-el-sinodo-de-la-amazonia/>.
- Iraburu Elizalde, María. «La encíclica Laudato Si y la universidad: una llamada y un reto». En *Cuidar la creación: estudios sobre la encíclica Laudato Si*. Pamplona: Eunsa, 2016.
- Kasper, Walter. *La teología a debate. Claves de la ciencia de la fe*. Maliaño: Sal Terrae, 2016.
- Kwasniewski, Peter. «A Theological Review of the Amazon Synod». *Youtube.com*, 7 de diciembre de 2019. Consultada en marzo 01, 2020. <https://www.youtube.com/watch?v=7n64KqYSnMc>.
- Kwasniewski, Peter. «A Theological Review of the Amazon Synod». *onepeterfive.com*. 4 de diciembre de 2019. Consultada en marzo 02, 2020. <https://onepeterfive.com/theological-review-amazon-synod/>.
- Leach, Javier. «Emergence and Trascendence in Philip Clayton. His Moderate Ideas Place Him in an Ideal Position for Dialogue». En *Pensamiento* 242, Vol. 64 (2008): 1109-1113.
- Luciani, Rafael. «La emergencia de una nueva “hermenéutica” en el magisterio». *Religión Digital* (12-02-2020). Consultada en febrero 12, 2020. https://www.religiondigital.org/opinion/Rafael-Luciani-emergencia-hermeneutica-magisterio-iglesia-amazonia-Papa_0_2203879633.html.
- Luciani, Rafael. «Synod theologian: Francis' Amazon exhortation creates a new moment for Latin America». *ncronline.org*. 18 de febrero de 2020. Consultada en febrero 20, 2020. <https://www.ncronline.org/news/opinion/synod-theologian-francis-amazon-exhortation-creates-new-moment-latin-america>.
- Madrigal, Santiago. «La “Iglesia en Salida”: la misión como tema eclesiológico». *RcatT* 2, Vol. 40 (2015): 89-121. Consultada en marzo 02, 2020. <https://repositorio.comillas.edu/rest/bitstreams/32487/retrieve>.
- Nef Ulloa, Boris Agustin y Barbosa Guimarães, Adriana. «A cultura do encontro: Palavras e Gestos em Francisco». *Franciscanum* 172 Vol. LXI (2019): 1-19.
- Panikkar, Raimon. *Ecosofía. Para una espiritualidad de la tierra*. Madrid: San Pablo, 1994.
- Papa Francisco. «Constitución apostólica Veritatis Gaudium». *Vatican.va*. Vaticano: Libreria Editrice Vaticana, 2018. Consultada en febrero 15, 2020. <https://press.vatican.va/content/salastampa/es/bollettino/pubblico/2018/01/29/gau.html>.
- Papa Francisco. «Laudato Si». *Vatican.va*. Vaticano: Libreria Editrice Vaticana, 2015. Consultada en diciembre 20, 2019. http://www.vatican.va/content/francesco/es/encyclicals/documents/papa-francesco_20150524_enciclica-laudato-si.html.





- Papa Francisco. «Exhortación Apostólica Querida Amazonía». *Vatican.va*. Vaticano: Libreria Editrice Vaticana, 2020. Consultada en febrero 24, 2020. http://www.vatican.va/content/francesco/es/apost_exhortations/documents/papa-francesco_esortazione-ap_20200202_querida-amazonia.html.
- Papa Francisco. «Exhortación Evangelii Gaudium». *Vatican.va*. Vaticano: Libreria Editrice Vaticana, 2013. Consultada en noviembre 15, 2019. http://www.vatican.va/content/francesco/es/apost_exhortations/documents/papa-francesco_esortazione-ap_20131124_evangelii-gaudium.html.
- Papa Pablo VI. «Ecclesiam Suam». En *Vatican.va*. Vaticano: Libreria Editrice Vaticana, 1964. Consultada en febrero 15, 2020. http://www.vatican.va/content/paul-vi/es/encyclicals/documents/hf_p-vi_enc_06081964_ecclesiam.html.
- Parra, Alberto. *La Iglesia. Contextos sociales, textos fundacionales, pretextos mundiales*, Bogotá: Javeriana, 2005.
- Pérez, Victorino y Meza, José Luis. «Mística cosmoteándrica». En *Diccionario panikkariano*, 197-201. Madrid: Herder, 2016.
- Pérez, Victorino y Meza, José Luis. «Tempiternidad, el carácter tempiterno de la realidad». *Diccionario Panikkariano*, 276-283. Barcelona: Herder, 2016.
- Pié-Ninot, Salvador. «La eclesiología del papa Francisco». *ATeo* 59, Vol 22 (2018): 255-286.
- Prat, Ramón. «Comentario OT». En *Vaticano II. Historia, doctrina, Documentos*, 501-532. Barcelona: Regina, 1967.
- «Tres claretianos originarios de nuestra provincia en el Sínodo de la Amazonía». En *fatimacmf.org*. Consultada en marzo 01, 2020. <https://fatimacmf.org/tres-claretianos-originarios-de-nuestra-provincia-en-el-sinodo-de-la-amazonia/>.
- Urosa, Jorge. «Cardenal Urosa: El IL del Sínodo para la Amazonía tiene una cristología y una eclesiología muy débiles». *Infocatólica.com*. Consultada en enero 12, 2020. <https://www.infocatolica.com/?t=noticia&cod=35918>.
- Vélez, Olga Consuelo. «Del Dios omnipotente a la “humildad de Dios”. Una reflexión sobre la evolución en perspectiva kenótica». En *Franciscanum* 157, Vol. LIV, (2012): 19-50.
- Vizzi, Daniel Díaz. «Coronavirus en la Amazonía: “Estamos ante un potencial genocidio”». *Romereports.com*. Consultada en mayo 10, 2020. <https://www.romereports.com/2020/05/10/coronavirus-en-la-amazonia-estamos-ante-un-potencial-genocidio/>.

Enviado: 26 de marzo de 2020
Aceptado: 9 de mayo de 2020

